

香港崇正總會與世界客屬想像

張容嘉*

中央大學客家語文暨社會科學學系博士後研究員

客家作為一種人群分類想像，有其特殊的歷史形成脈絡。18世紀中期以來，從土客械鬥到太平天國，外在推力促使著人們團結起來凝聚客家的想像認同。想像認同的形成，除了需要有凝聚群體認同基礎的客家論述，另一個重要關鍵則是各地客屬組織團體的成立，以及團體間的合作串連。香港崇正總會自1920年代成立以來，就是一個由學者與客籍商人所共同組成的團體，對於世界客屬想像的形成與推動扮演重要的關鍵角色。學者羅香林提出客家作為純種漢人歷經五大遷徙之神話；胡文虎推展香港與南洋各地客屬團體間的串連；1970年代後，黃石華更進一步積極推動各國客家團體的成立與串連，並大力資助推展客家研究。歷史社會結構的事實，加上重要行動者的論述與行動，共同促成了世界客屬想像的形成。

關鍵詞：客家、客家想像、香港崇正總會

* E-mail: mornika426@gmail.com

投稿日期：2017年12月28日

接受刊登日期：2018年10月17日

Tsung Tsin Association of Hong Kong and Imaginative Hakka World

Jung-chia Chang^{**}

*Postdoctoral Research Fellow, Department of Hakka Language and Social
Sciences, National Central University*

This paper explores the history through which Hakka people united and defined their identity. It shows the processes wherein Hakka discourse, the establishment of Hakka organizations, and the linkages within them enhanced the imagination of Hakka world. Firstly, the Tsung Tsin Association of Hong Kong, founded in the 1920s by Hakka scholars and merchants, played a fundamental role in promoting such imagination. In addition, Luo Xiang-lin contributed to the imagination by proposing a theory on the origin of Hakka people, and Aw Boon-haw promoted it by connecting the Hakka associations between Hong Kong and Southeast Asia. After the 1970s, Huang Shih-hua made considerable attempts to link the international Hakka organizations and sponsored Hakka Studies. The discourses proposed and the actions initiated by these crucial actors resulted in a specific formation of Hakka imagination.

Keywords: Hakka, Imaginative Hakka World, Tsung Tsin Association Hong
Kong

^{**} Date of Submission: December 28, 2017

Accepted Date: October 17, 2018

一、前言

曰正德，曰利用，曰厚生，三事孔修，猶喜今人存古道。

同語言，同文字，同種族，一堂歡樂，不知何處是他鄉。

— 香港崇正會館楹聯 興國謝遠涵撰并書

軒轅胤胄，華夏宗風，合萬姓如一家，丕成世界大同之盛。

曲江令儀，瓊山正學，景前賢為後法，斯即人文蔚起所基。

— 香港崇正會館楹聯 原籍嘉應翰林院編修賀縣林世燾拜撰并書

這是 1929 年香港崇正總會會館落成啟用時，懸掛在崇正會館兩側的題字。饒富意味的是，題字人落款裡仍留有祖籍痕跡可供追溯，時任崇正會長的賴際熙題字「此地據四海五洲形勝，一堂會七閩百粵衣冠」落款裡也有註記祖籍地，於是在崇正會館裡楹聯裡可看見來自增城的賴際熙與嘉應林世燾、以及興國謝遠涵的祝詞，象徵著客家人從過去著重祖籍地緣認同為主的地域性團體，開始成立一個強調華夏宗風、萬姓一家的跨越地緣之聯合客屬組織。這樣的現象，其實有其歷史的成因，十九世紀下半葉伴隨著資本主義世界市場的擴張，提供客家人遷移海外的重要契機，有愈來愈多客家人或為了追求新生活、或因為戰亂逃難因素而選擇離鄉打拼。這群原先可能來自於不同祖籍地，方言鄉音略有差異，彼此互不相識的人們，因為受到一連串歷史事件觸發，晚清以來的土客械鬥、西方傳教士的影響，以及伴隨外界對於客家污名而生的客家

正名運動，加上香港崇正總會自創會以來即密切展開客家論述以及與各地客家社團的串聯，逐漸從過去分散的祖籍地域認同，凝聚成為「客家」人群認同的想像。

然而這些來自不同祖籍地，彼此間腔調及語言使用甚至可能難以相互溝通的客家人，並非理所當然即形成想像群體。客家想像群體的出現，不只需要客家論述，還需要有社團組織進行各地的串連與推動，或是熱心人士在其中積極媒介、聯繫各地客家團體始有可能。因此，為了解世界客屬想像的推動，本文透過蒐集分析香港崇正總會¹歷年來出版的紀念會刊、書籍等相關資料²，探究崇正總會裡的重要行動者如何透過跨域、跨國連結將全球各地客屬團體串聯在一起，推動世界客屬想像。

二、客家想像的浮現 (emergence)

社會作為一個複雜的動態系統，Sawyer 指出討論社會突現 (social emergence)，必須同時注重三種層次的分析，個人層次 (individuals)，互動層次的動態關係 (interactional dynamics) 以及團體性質的社會浮現 (socially emergent macroproperties of the group)。透過多層次的分析個人、互動與團體，解決過去在討論突現理論時分裂為兩派在方法論的個

-
- 1 香港崇正總會前身原名為「崇正工商總會」，在民國十四年（1925）年徐仁壽在年總敘會提出，認為章程定名為工商取意太狹，建議修改章程。眾人通過後始更名。
 - 2 這些資料分別是《崇正工商總會議案簿》（一）~（六）冊（目前收藏於香港大學圖書館）紀錄早期崇正會自1921年成立以來到1940年代的議案。崇正總會出版的紀念特刊與〈崇正會刊〉，最後是黃石華1990年代以來在崇正總會擔任理事長時期，所留下大批與海外客家人的通信與傳真資料。美中不足的是，後期會議紀錄受限於總會搬遷收藏不全，目前能掌握到的是1961年之後的會議紀錄，缺少40-60年代的紀錄。

人主義與方法論上的整體主義之爭。Sawyer 強調研究者必須掌握行動、結構等不同層次上不同的聚現特質與力量，以分析彼此間的相互構成關係。所謂的突現（*emergence*）指的就是「複雜系統裡，較高層次的特質從低層次組成物中突現出來，並且無法化約成較低層次的組成物」（轉引自劉育成 2011：45-46）換言之，一個想像概念的突現，其實是來自於多層次的機制所共構而成。

客家想像的突現來自於許多因緣際會的歷史機會結構，以及個別行動者各自努力投入的貢獻，結構與行動之間其實是相互構成的，兩者間不可彼此化約。香港崇正總會自 1920 年代以降在客屬想像的推動扮演了相當重要的關鍵角色，在這之前土客械鬥以及傳教士的紀錄，既定義了客家，也協助客家概念的傳遞。崇正總會裏的幾位重要行動者胡文虎與羅香林，前者大力推動新馬各地客屬團體間的成立與串連，奠定世界各地客家人互相聯繫的基礎。後者則提供客家論述做為客家族群做為純種漢人歷經五大遷徙的神話起源。1960 年代後入主香港崇正會的黃石華更是世界客屬想像的最重要推手，透過黃氏個人有心地與各國客家社團領袖密切聯繫與倡議，始成功推動 1970 年以降的世界客屬懇親大會與各國客家崇正會的成立。另一方面，黃氏也是在中國與臺灣的國家力量介入前，最早開始以社團力量支持、鼓勵客家研究會議，並與學界合作，合力推動客家研究的重要推手。甚至可以說，儘管前有羅香林客家研究導論作為論述基礎，以及胡文虎在南洋倡議客屬公會的建立，但是 1970 年代若沒有崇正總會積極推動與串連，就不會有後續的「世界客屬想像」。也因此，來自歷史社會結構的歷史事實與特定團體的貢獻，加上重要行動者的行動，這三項因素共同促成了世界客屬想像的浮現。

三、香港作為全球貿易與族群網絡的中心

討論香港崇正總會，必需要先了解香港本地的歷史背景，才能進入當時行動者的思考脈絡。由於香港獨特的地理位置，它的發展常與中國以及世界情勢息息相關，1850年代是中國最為動盪的時期，以洪秀全為首發動的太平天國戰爭從1850年持續到1864年，太平天國一方面是長期以來土客衝突不斷，客家人因為難以融入土著為首的在地宗族社會，從而逐漸凝聚以客家人為核心成員的政權。另一方面，廣東客家人與本地人之間規模最龐大的土客械鬥更是從1855年延續到1867年間，在這之中，兩方客家人士則處於一種相互匯流的狀態，一部份在土客械鬥衝突下勢孤敗北的客家人選擇投靠拜上帝會，加入太平天國起義的陣營。土客間的衝突既埋下日後客家正名運動的遠因，促使大批廣東、客家族群為了逃避戰禍而選擇移居海外。有些客籍富戶亦因此選擇避居香港，間接促進香港的經濟發展（丁新豹 1988：336）。1850年同時也是美國加洲發現金礦，隨之而來有開礦以及修築鐵路大量勞動力需求的年代，因為契約勞工的需求，使得香港因此成為1850年代合法華工轉運的主要出口港。另外一批華工則是前往古巴及南洋各埠。海外華工為了維持昔日的生活方式，多有在香港購買日用品的需求，加上對西方銀行制度的不熟悉，需要透過中介者協助將其海外收入匯款回鄉，專門提供海外華人中國貨品需求的行商因此應運而生，專責供應南洋貨品的稱為南洋莊，供應北美華僑則稱為金山莊，除此之外還有安南莊、呂宋莊等等，用以滿足海外各埠華人社會的需求。有些契約華工在約滿之後則選擇留

在香港，協助轉介華人勞工或兼任華人匯款的錢莊，甚至從事香港與外國貨品的進出口商。因為華工轉運發展起來的跨太平洋貿易網，再加上過往的沿岸及南洋貿易網，促使香港在 1860 年代逐漸發展成為東亞貿易網絡中心（馮邦彥 2014：26-28；徐承恩 2015：143-144）。

香港從 1840 年代開埠後，人口組成主要是小商戶、小販、苦力等。華人社會領導者是承建商和兵船買辦。至 1850 年代，受到大量富有商人南遷的影響，領導階層也逐漸轉移到南北行商人與買辦。從此開啟了「商人成為華人社會領導中的主要組成分子」的濫觴。即使到 19 世紀，香港基督教會培養出一批與傳統華商不同的華人領袖群後，商人仍舊扮演重要角色，香港華人領導階層始終由商人與專業人士這兩類人所共同組成。香港作為國際貿易中心樞紐，客家辦莊亦隨之興起，專責對海外各埠行商與客屬華僑貿易，其中又以食品雜貨用品為大宗，其次兼營代辦僑匯與出國手續、信託置產等等業務，客家辦莊的貿易範圍多與海外客家華僑相聯繫，如星馬線，印尼線、婆羅洲線、歐非線、南太平洋線等，行莊裏的所有職員也幾乎是客家人為主（崇正總會特刊編輯委員會 1958：91-93）。

隨著香港貿易環境的發展，南北行公所、東華醫院等社會組織的建立，意味著華人菁英以及商會逐漸在香港形成一股重要的社區力量。然而，儘管華人菁英在經濟上日漸富裕，卻難免仍受到西方人的歧視與排擠，無法進入西方上流社會的圈子華人菁英們，開始嘗試在香港打造屬於華人自己的上流社交圈，透過建立華人會社，在不同的會社間建立起人脈關係。例如 1921 年參與創建香港崇正總會的江瑞英，自身即是北美線維安祥金山莊的負責人（彭全民、廖紅雷 2014），曾任香港東華

三院總理，同時也參與華商公局（今香港中華總商會）。這群經濟菁英或文化菁英，最能感受到人流物流等地緣政治因素影響，並且擁有認字閱讀報刊的能力，甚至自身就是參與跨國貿易的精英階層。因此，在香港崇正總會內部負責串連各地客家社團、推動客家論述的重要行動者，正是這群客籍經濟菁英與文化菁英們。奠基在商人貿易網絡基礎上，這群菁英積極串連海外各地客家社團、推動客家論述。香港崇正總會因此成為海外客家網絡聯繫中心，扮演推動世界客屬想像的重要角色。

究竟 1920 年代當時客家人面臨了什麼樣的歷史處境呢？這必須追溯到前面提及咸豐同治年間中國南方遷延數十年的土客械鬥歷史脈絡裡進行理解，施添福（2014：40）從增城縣志觀察有關客戶的負面記載是隨著客戶人數的成長而大量增加的，這反映著土客關係之間的緊張與衝突，不僅只是土著與客民在語言與生活方式的差異，更重要的是資源競爭，甚至是科舉應試學額的爭奪。蔓延在兩廣間土客械鬥，造成大量客方言人群向粵東沿海或珠江三角洲流徙，伴隨著土客人群衝突關係，也展現在地方志書對於客家的負面記載，為了回應土著對於客家的汙名與歧視，才有其後應運而生的客家正名運動。羅香林（1950b）在〈香港崇正總會史〉即詳述當時客家人常因欠缺被理解，屢次面臨被他族群人士著書歧視的狀況，先是 1905 年在國學保存會所出版的鄉土教科書裡被指為「非漢種」，1920 年又被商務書局所編的《英文世界地理》指為廣東山地的野蠻部落。這對於當時這群正努力於在香港華人上層社團裡站穩腳跟的客籍菁英們而言，自然是無法忍受的污衊，面對周圍他族群人士的歧視，客家人不得不透過客家團體間的串聯行動，以便與對手交涉，北京、上海與廣州各地的客屬大同會以及旅港客屬團體，都是在

這個衝突脈絡下所形成³。自此之後，也讓客家人意識到團結的重要性，香港崇正總會因此在1921年，由賴際熙、江瑞英、黃茂林、李瑞琴、廖新基、張玉珊、徐仁壽等人為響應國內大同會對上海商務印書館的交涉事件，邀集同系⁴人士聚集在太白樓，商議成立推動客家人事務的組織，並推舉博學之士負責編撰專書，以闡揚客族源流與文化（羅香林1950b：2）。

陳承寬（1950：3）在《香港崇正總會三十週年紀念特刊》序言裡亦詳細描述香港崇正總會當時創會的歷史脈絡：

猶憶三十年前，我客屬人士，僑居香港，以無統屬團體，常遭意外歧視。同僑前輩賴際熙，李瑞琴，黃茂林，廖斯基，江瑞英諸先生等，怒然憂之。知非團結群力振奮精神，不足以適應環境，奔走呼號，結集同志，以創立團體，命名崇正總會。

由於當時旅居香港的客家人主要以工、商兩界人士為多，並取崇向正義、驅逐邪惡之義，因此創會定名為「旅港崇正工商總會」，後為擴大範圍，在徐仁壽等建議下，始更名為「香港崇正總會」（石炳祥1997：53）。為了反駁來自外在環境指稱客家人「非漢」、「野

3 根據羅香林（1950b）在〈香港崇正總會史〉詳述客家族群數度被他族群人士著書標誌為「非漢種」、「野蠻部落」等歧視的狀況。客家人因此奮起組織集結抗議，讓對方聲明錯誤，並且停止販售書籍。

4 「民系」，出自羅香林在《客家研究導論》裡所創用以解釋民族裏頭的支派，並將客家定義為中國漢民族裡其中一個系統分明的支派，故稱客系（羅香林1933：1、24）。「吾系」則為客系人士的自稱。1969年羅香林在香港崇正總會的理事常務會議，建議將「客家人」、「客族」、「客系」等名詞劃一使用，建議改用「客家人」或「客屬」。並在1973年世界客屬懇親大會中再度倡議，客家紛雜的名稱始逐漸確立下來（香港崇正總會1969：34，1973：16）。

蠻」的污名，崇正總會成立宗旨的第一要務就是要編考客系源流，以為正本清源，眾人推舉曾任清朝翰林的賴際熙擔任編纂主任，優先徵求崇正會員的族譜，賴際熙相信通過族譜考證源流之後，「世系既明吾人為中原貴胄，謠言自能消滅」（香港崇正總會檔案 1922a）。後續羅香林（1933）透過正史與譜牒史料考證所提出的客家五次大遷徙說，亦是承繼這個脈絡證明客家人作為中國漢民族裡的一支，係自中原歷經五次大遷徙來到南方的正統漢人所發展出來的論述。1927 年以賴際熙為首編纂《崇正同人系譜》出版後，在 1930 年廣東省建設廳發行的《建設週報》第三十七期刊載污辱客族文字時，崇正總會即議決選定代表並檢附同人系譜兩部作為考證文字上的協助，親赴廣東抗議（香港崇正總會檔案 1930c）。當時既是旅省大埔公會也是旅省各團體聯會董事宋靜琴甚至提議崇正總會「應發出宣言并省方交涉文件彙集印發**海內外客屬團體**以壯聲威以廣宣傳」（香港崇正總會檔案 1930a；重點是加上的）。為了對抗多年來外界三不五時針對客屬的污名化事件，各地客屬團體之間始終保持一種互通聲氣的聯繫關係：形成壓力團體，向出版污名論述的單位施壓，要求對方回收錯誤的出版品，並且發表道歉聲明。從旅省客屬團體邀集香港崇正總會派代表共同赴廣東省建設廳抗議，甚至是星洲客屬總會胡文虎要求崇正總會協助轉函旅省代表饒芙裳負責交涉（香港崇正總會檔案 1930b）。由這些串連行動可以看出，行動者在中國、香港甚至新加坡等地域往來是流動自如並且聯繫順暢的。

整體言之，1920 年代籌組成立的香港崇正總會是在對抗外在人士加諸客家族群的污名脈絡所興起的。1927 年《崇正同人系譜十五卷》、1933、1950 年羅香林的《客家研究導論》、《客家源流考》陸續出版

後，基本上發源於華南地區客家菁英的古典論述，到羅香林集大成已無異義，對抗非漢的污名論述重點工作其實已經完成。加上 1930 年代中期之後，中國開始了漫長的對日抗戰，整個中國與海外華僑動員關注投入的焦點都是強調國族團結「共赴國難」。污名事件風波亦因此逐漸平息。那麼，當創會的「任務」完成後，人們為什麼還需要如此積極串連呢？

四、客籍商人與學者的跨域 / 跨國網絡串聯

事實上，從香港崇正總會創會元老的組成結構以觀，即可發現崇正總會的特殊性，就在於它是個自創會以來就是由客籍學者與富商共同組成的團體，向來有尊重學者的傳統。學者賴際熙是晚清進士，曾擔任清朝國史館編修，因此被尊稱為太史。辛亥革命後移居香港，任香港大學中文系總教習兼教授。自崇正會籌備期開始即蟬聯四屆擔任香港崇正總會的會長，之後更成為崇正總會永遠名譽會長。同為崇正總會發起人之一的徐仁壽（香港華仁書院 1997），則任教於聖約瑟書院，並在 1919 年創立華仁書院，辦學卓著。除此之外，黃麟書、林翼中創辦主持珠海書院；陳樹桓、陳樹渠兄弟辦香江、德明書院；凌道揚主持中文大學的崇基書院等（黃石華 1971: 67），以及任教於港大的羅香林教授等，這群客籍知識份子皆曾經在崇正總會扮演重要的角色，在崇正紀念會刊內容的編纂以及古典客家論述提供了充足養分，成為推展客家意識的重要基礎。

其次，客商的組成，也讓崇正總會有能力透過客商的商貿網絡，以

作為聯繫各地客家團體的「總會」為目標，積極進行各地的串連。崇正總會創會元老與理監事名單中，客商組成佔了絕大部份，例如黃茂林擔任屈臣氏的買辦、李瑞琴經營建築工程，其中許多人的職業背景都是來自從事出入口貿易的客家辦莊業，例如經營北美維安祥金山莊的江瑞英、廖新基，以及李立基、黃生財、何壽康、張育安、張祖波等人。這與香港獨特的地緣環境息息相關，作為港口交通貿易的樞紐，人來人往都在此地交會，客家辦莊行業的興起串起從北美到東南亞，南北行、金山、北非的貿易線，透過客籍商人的跨國貿易網絡聯繫世界各地客家人。1933年紐約人和會館的改組，即是透過張發奎在紐約倡議下所決定。從而在崇正會客籍人士的大力推動下，一個個分散的海外客屬團體也因此串連在一起了。

1950年代出版的《香港崇正總會三十週年紀念特刊》裏〈客屬海外團體之組織及發展〉文中，可清楚看見這些客籍人士一直以來都是相當有意識地進行海外客家團體間的串聯，他們深信組織間的聯繫將有利客家族群共謀事業的發展（羅香林 1950a：1-34）。香港崇正總會章程第三條更明白表示崇正會以聯繫國內海外客籍人士為其宗旨：

本會以連絡國內各地，即海外各埠，同系人士，交換智識，振興工商事業，興辦學校，共謀公益，致証源流，互助同人為宗旨。（轉引自羅香林 1950a：20）

在早期會議發言記錄裡，亦可看見客家先賢們對於崇正總會扮演串聯海內外客屬團體角色的期待：

李瑞琴：「現在總會基礎已固，自當分設支會，裨海內外聯絡一氣，以建立偉大之規模…設立支會前，經董事局敘會議決有案，資績簡章提出請諸君詳加討論，即日表決施行，務使日月所照、霜露所墜之地，皆有吾崇正之徽號，是則鄙人之所厚望也」。（重點是加上的）

黃茂林：「…更望群策群力，使海外通商各地皆與本會有密切之關係，而會務得蒸蒸日上，是則鄙人之厚望也」。（香港崇正總會檔案 1922b）

〈香港崇正總會史〉記敘了崇正總會為積極展開海外的聯繫工作，甚至設置有專職對外通訊人員，負責蒐集資料、與外埠同系團體通訊的傳統。南洋客屬總會亦是在同時領導香港與新加坡兩地客家人的胡文虎先生影響下，積極組織南洋各埠的客屬團體（羅香林 1950b：12-21）。客屬團體之間互相聯繫的方式有很多種，一種是透過收發回覆來自各地的信函，固定在召開總會值理、會董敘會時，由宣布員宣讀各處來函，例如宣讀檀香山人和會館來函陳述與本會聯絡之意等等（香港崇正總會檔案 1921c）。

其次，崇正總會的行動者們也相當清楚，推動客家想像連結的動力，最主要還是來自於人與人之間面對面的情感連結與交流。因此透過既有的客商網絡與海外客家人聯繫，藉由歡譙交誼，奠基日後往來的可能性亦屬於重要會務之一。民國十七年胡文虎第一次自新加坡來到香港崇正總會，當時總會董事們即討論設宴款待：「主席江瑞英君起言，福

建胡文虎君為吾系在南洋最有名譽之商人，其熱心公益尤為海內外所仰慕，現由星洲來港，本會擬設讌歡迎，以盡東道之誼」（香港崇正總會檔案 1928）。儘管當時誰也未曾料到十年之後，這位來自星洲的胡文虎，在香港遭受日軍侵略、崇正總會會館遭受砲火損毀時，挺身捐資修復會館，擔負起會長之責，維繫崇正總會。同時，也因為胡文虎身兼香港崇正總會、南洋客屬總會兩地的會長，串聯香港與新馬兩地間的聯繫，更拓展了崇正總會的海外客家社團網絡。在崇正總會的會議記錄裡，接待各地客家社團一直是其會務發展的重點。歷經數十年的聯繫所累積的客家社團情誼交流，到 1980 年代黃石華任理事長時，海外客家團體間聯繫的頻繁已遠遠超過創會以來的規模，成為年度會務工作報告的重心。以 1981 年會員年會的會務工作報告為例，該年度即接待臺北興寧同鄉會、加拿大溫哥華崇正公會會長、理事長、以及南洋客屬總會會長等社團到會拜訪，年度收到來自各社團紀念典禮或活動邀請的請柬約在八十到一百左右，函電數目更是難以計算。

再者，除了收發信函、設宴招待來訪香港的客家社團與人物外，為擴張會務，總會更決議由總會提供旅費盤纏，派代表主動去進行接洽交流，在 1933 年 3 月會議記錄理，黃茂林即表示：

本會設立之宗旨原以合海內外同系人士組織而成，共謀事業之發達，同策文化之進展，成立以來閱十三載，遠如美洲之紐約金山均先後分設支會，近如南洋群島通聲氣者星羅棋布，會務之發展算不落人後，惟中國內地加入本會者，固不乏人，究竟尚屬少數，殊為憾事。查潮汕廈門以及廣州梧州，吾系任軍政

者為數不少，茲推舉賴煥文君江瑞英君林甫田君李佐夫君前往上列地點與當地人士接洽。俾人才越多，會務亦越發達，所有川資實報實銷。眾贊成。（香港崇正總會檔案 1933）

除卻主動接洽聯繫，崇正總會亦非常有意識地將各地客屬團體逐漸納入崇正會系統裡，建立起主會支會關係：

江瑞英君云：「本會開辦已十八年，歐洲美洲均有支會，南洋各島吾系會所星羅棋布，惟名稱未統一，對於精神團結未免阻礙，擬偕謝太史前往英荷各屬聯絡同系感情，擴張本會會務」。（香港崇正總會檔案 1938）

因此 1930 年代以來紐約人和會館、荷蘭客情會館、英國利物浦以及古巴的客屬團體等地的客屬會館均是在香港崇正總會聯繫與影響下改組，加入崇正會的組織系統（本會秘書處 1971：5）。聯繫客家社團、擴展會務的意義，反映在理監事交接之際，前輩囑咐拜訪海外客系同人的重要性：

江瑞英云：「現在海內外表同情於本會者，有美洲崇正會、千里達東安同鄉會、暹羅客屬會館，所其餘凡屬有吾人之機關者，均以本會為領導，將從前一盤散沙之民族，而為整個之團體，本會勢力影響於海內外之情形如此。本會同人之責任比前更重，鄙意明年仍須派人前往海外慰問同人，一可以聯絡感

情，二可以募捐鉅款。此則望下屆職員之注意也」。（香港崇正總會檔案 1932；重點是加上的）

崇正總會與海外客家團體間的互助關係，其實可以從崇正總會在籌建會館的費用，就是會長賴際熙親赴南洋各埠籌募總會基金所看出。當時為了興建位在跑馬地摩理臣山道的崇正會館，耗費鉅資，會內幾無存款。會董們每次開會討論擔憂的無非是籌措建館的經費來源（香港崇正總會檔案 1930d）。1923 年南洋客屬總會的籌備，亦曾因建館經費問題無法解決，因而懸置多年，後來在富商胡文虎資源投注後，才終於 1929 年順利建館完工，正式成立。香港崇正總會的建館經費，很大部分仰賴賴際熙南洋客商募款之行以及後來胡文虎的鉅資捐獻。換言之，各國客家人間基於同系情誼相互支援、資助建館，甚至是參與會館週年紀念會等慶祝活動，更凝聚確認彼此同為客屬，聲氣相通、彼此支援的群體想像。

五、印刷網絡：從崇正月刊到崇正導報

憑藉行動者網絡外，崇正總會也相當有意識地利用印刷出版品，作為凝聚會員共識兼傳遞訊息的媒介。早自籌備創會初始，辦報就被崇正會員們列入崇正總會四項優先開辦的事務裡⁵。後來才將星期報的構想改為月刊，並推派李佐夫為編輯。希冀月刊能夠提供會員作為報傳遞工商知識兼會務宣傳的讀物（香港崇正總會檔案 1921b）：

5 崇正總會所列之優先開辦事務分別為：編同人宗族源流考、創辦期刊或報章、辦正音義學、撫卹同鄉之人與年老貧病者（香港崇正總會檔案 1921a）。

吾系工商智識之淺薄，因由教育缺乏，然亦未始非鮮於閱報之故。本會乃先辦月刊調查世界工商之趨勢，以增長吾人之學識，又登載會務。禱會員明瞭會內進行事宜，其餘藝苑格言小說砸嘴，均屬開卷有益。明年擬即力求改良。以求消息靈通，工商學識日加發達也。（香港崇正總會檔案 1923）

月刊的功能除了報告會務外，同時也兼具有對外宣傳的功能，例如民國十年第十三次職員敘會時，江瑞君即曾指出：「每月發行月刊內容雖不宏富，然借此報告會務，而美洲南洋時有匯款者，皆賴此宣傳之力也」（香港崇正總會檔案 1932）。1930年8月因為屢屢遭受到來自香港超然報、華星及其他小報的言論所污衊，又重新點燃會員們對於辦報的需求與想像，當時有吳子安提議：「我同人現在最缺憾者，少一言論機關，在鄙人意思倡辦報館為第一要務」（香港崇正總會檔案 1930b），並經眾人合議通過。儘管這個議案一直要到1995年3月《崇正導報》創刊後才真正達成。從《崇正導報》發刊詞則可以看出，其內容已經從會務報告擴張到作為加強聯繫海內外客屬人士的功能：

為加強本港與海內外客屬崇正社團及人士聯繫，得港人日報周威成社長之助，出版「崇正導報」，每月一次，報導本港及海內外客屬人士動態，敬希本港及海內外客屬崇正社團及人士惠稿，使本刊成為海內外客家人士共同發言的園地。（崇正導報 1995）



圖 1 崇正導報創刊號



圖 2 崇正導報改版第 93 期

資料來源：崇正總會收藏報刊（筆者攝）。資料來源：崇正總會收藏報刊（筆者攝）。

過去客家人來到當地會館，必須透過翻閱會館所出版的紀念刊物或出版品、傳單，並且主動參與會館活動，藉由面對面的人際間交流即時更新彼此的消息，互相連結。90年代後香港崇正總會發行專屬於世界各地客家人的報紙《崇正導報》，則提供串聯世界各地客家人訊息的平臺，各地客家會館只需要將其重要消息透過郵件寄送或是電報聯繫崇正總會，導報編輯群即會負責統整，發佈在兩個月出版一次的導報之〔客家天下〕欄位。報紙派送至全球的客家會館或客家組織，好讓人們能夠即時獲得中國、臺灣以及世界各地客家的最新訊息。導報也開放索取，只要填具資料申請即可。對於曾任《崇正導報》執行主編的老冠祥來說，一份串聯世界各地客家人訊息的媒體就是要做到向全球放送：

因為我是做媒體出身的，我是很從全球化的角度去通過媒體把它發展出去。雖然這份報紙本身不是很大型的，出版大概 3,000 到 4,000 份左右。但是我們寄到每一個全球的客家社團裡面，寄到臺灣總統府、客委會，那邊寄到國臺辦（老冠祥 2016）。

崇正總會的特殊性亦在於他是個自創會以來就一直對於出版有需求與想像的組織。90 年代之後，《崇正導報》提供文字世界裡各地客家讀者透過報紙與各地客家社團交換彼此訊息的機會。《崇正導報》的發起人黃石華以及後續接手的主編老冠祥，都恰巧是新聞界出身，兩人皆曾在胡文虎的《星島日報》工作，老冠祥進入崇正總會的契機亦是來自於黃石華的邀請：

我是 80 年代加入，黃石華邀我進來的，因為黃石華本身也是星島日報的。我當時在星島日報做，他當時是做顧問還是什麼。他跟我很熟，所以他邀請我加入，所以就加入了。星島日報一開始這個媒體本身，雖然他們是客家人背景，但報紙本身不是客家人的報紙。崇正導報不一樣，他本身是客家社團辦的報紙，所以他可以說是客家人的媒體。（老冠祥 2016）

崇正導報的內容方向可以分作兩部分，一是黃石華任編輯 1995 年到 2003 年，此階段的報紙方向著重在即將面對 1997 年香港回歸中國的交接，香港在變局中的兩岸關係中如何自處與定義，客家論述相較缺

乏。直到 2003 年後，老冠祥開始接手《崇正導報》的編輯工作，並且在崇正導報 93 期的「編後手記」宣佈導報改版方向：

今後的導報會多報導會務的發展，以及本會在各方面的建樹，日後本報也會更多介紹會員的動態，以便使本報在會員間起溝通的橋樑作用。此外，本報也會集中報導海內外的客族動態和客家文化，希望能讓本報在客家研究上出一份力。總的來說，我們希望將崇正導報辦成一份**既是香港崇正總會的機構刊物，也是全球客家人中一份有代表性的報章**」（崇正導報 2003：1；重點是加上的）

改版後的報導內容在客家研究方面更為豐富，除協辦客家研討會外，同時也刊登客家研究會議的即時訊息，分享最新議題與研究方向。2007 年開始，編輯老冠祥邀請不同的學者專家撰文，陸續在導報刊載一系列「客家文化研究系列」的專文（崇正導報 2007：8），推廣客家學研究，並深化大家對於客家文化的認識。另一方面，客屬懇親大會人際網絡間的交流，也促成香港崇正中學與東南亞的崇正中學教育系統互相聯繫，開啟崇正客家學校教育系統間之國際交流合作計畫（老冠祥 2006：7）。身為媒體人的老冠祥，相當清楚報紙作為宣傳機關的角色：

我們希望從族群的角度，利用香港作為平臺去促進全球客家人的發展，所以特別分做幾版，〈客家天下〉主要是希望蒐集全球客家的新聞，讓大家在最短時間裡面知道大家在做什麼事

情、發生什麼事。資料主要是從網路上蒐集的二手新聞、從各地方寄來的通訊，也有我們去參與他們活動得來的資訊，或聽人家帶回來的報導。還有一個分類的過程，根據不同地區做分類，方便大家閱讀。（老冠祥 2016）

除了會務報告外，崇正導報更扮演傳遞客屬想像的媒介，凝聚客家人互通聲息的想像。例如模里西斯客家鄉親就曾特地指定捐款給導報編輯部以表示他們對導報的支持，並分享他們對於透過報紙既能看見自己、並能看見各國客家人消息的感動（老冠祥 2016）。不僅如此，媒體人出身的老冠祥也意識到在全球化的影響下，許多移民海外的客家人，英文逐漸成為主要交流的媒介，因此，編輯群開始嘗試節錄重要內容改寫，同時出版精華版的英文《崇正導報》，與中文版同時出刊，期待能夠讓更多「非以中文為母語的客家人看得懂」。從過去的《崇正月刊》或《崇正特刊》，到當代的《崇正導報》，導報也從香港本地的角度擴展到對於世界客家人的關懷，以作為一份全球客家人的刊物自詡。

六、黃石華與他所經營構築的海外客家網絡

崇正總會經年累月的會議紀錄裡，曾經留下眾多前人為客家事務傷神的身影。隨著時間快轉到 30 年代後期，曾經層出不窮的客家污名事件，終於不再讓會員們如此傷神煩惱；接續的關心則是在變換瞬息的世界變局中，客家團體如何成為一個既散布在世界各地卻又能夠彼此互通聲息、促進工商實業發展的互助組織；抗戰期間胡文虎擔任南洋客屬總

會與崇正總會的會長，鼓勵新馬各地籌組客家公會，連結兩地的社團，逐漸形成以客家為名之客屬團體串連雛型。但戰後隨著各國忙於戰爭後的復員、胡文虎過世，崇正總會會務則逐漸回歸以香港在地事務為主，如崇正義學、崇正中學建校經費等事務討論。海外聯繫的部分，50年代開始組團固定參與臺灣國民政府每年邀集海外僑胞回國參與的雙十國慶僑胞觀光團，以及接待蒞港拜訪的海外客僑。1971年崇正總會成立五十週年金禧紀念慶典，順勢邀集舉辦第一屆世界客屬懇親大會，從此開啟世界客家社團固定聚會新的一章。究竟，「聯絡系誼」為何如此重要、又是如何重要？接下來，本文將透過會議記錄以及90年代以來黃石華時代留下的通訊文件，嘗試勾勒分析黃氏任理事長時代所構築的客家網絡內涵。

1971年之後，崇正會議記錄裡「聯絡系誼」的報告事項開始大幅增加，客屬僑團間復又開始走動頻繁，光是1972年，就有印尼、三藩市、千里達、牙買加、蘇利南、高棉等地的客屬僑領先後蒞港拜訪，同時也與臺灣客屬團體等設宴交流的記載（香港崇正總會檔案1972）。在這些海外客屬團體人員互相交流的記錄背後，1968年開始擔任香港崇正總會理事長的黃石華是其中最為重要的推手。隨著他在崇正總會的聲望日隆，80年代後崇正會與海外客屬團體的交往日益緊密。過去與海內外團體的聯繫除了互通聲氣之外，還兼有募款籌資之效，當年崇正會籌建會館資金出現大量缺口，是仰賴會長賴際熙前往南洋募款所得以救急。但隨著崇正會會產租金漸豐，崇正會亦逐漸扮演起大力贊助、扶植海外各地客屬社團崇正分會的社團龍頭角色。90年代黃石華更活躍於經營客家政界以及學術界的網絡，在黃氏領導下的香港崇正總會同時促成客

家學術研究以及海外客家團體網絡蓬勃的發展。

90年代後崇正總會的會議紀錄以及會務年度工作報告書裡，除了客屬團體交流歡譙與資助紀錄之外，更增加許多「考證客家源流，宣揚客家族群歷史文化」的事項。除了支持客家學術研究機構與中心的成立，也大力贊助各類客家研究專書的出版。以1999年為例，崇正會即資助北京文化部華夏文化促進會客家研究所召開的「客家與近代中國」學術會議以及論文集出版的經費；並捐款嶺南大學設立族群與華人經濟研究中心；贊助港大、理工大學、中文大學合辦的華人社會階層研究研討會，甚至也組團參與客家學術研討會等等（香港崇正總會檔案1999）。

作為一個全球客家通訊中心，崇正總會每年收到來自世界各地客家屬會成立的請柬、會議等相關信件往來其實相當多。特別的是，黃石華留下了大量富有個人風格的通訊信件。90年代開始，黃石華透過信件、人際交往所構築的客家網絡，以香港崇正總會為核心，分別與臺灣、東南亞、歐洲以及中國等地的客屬組織社團人士展開密切聯繫。在黃石華與新加坡崇文出版社社長謝佐芝間的通訊信件中，即討論支持香港中文大學的謝劍以及上海華東師範大學的吳澤、深圳大學張衛東等客家學者到星、馬、泰國等南洋做巡迴演講，列入推動客家學研究的年度計畫。崇正總會自創會以來的兩大脈絡，一是聯絡國內海外客系人士，交換智識、振興工商，另一就是考證客家源流、互助同人。黃石華大抵也是在這個框架下經營世界客屬的網絡。在崇正會會員大會報告時，他也重申崇正總會的立場：「先賢創立本會是要維護客家人尊嚴，考證客家源流，發揚中華民族客家族群歷史文化，共勉志業，發展工商，興學育才，救災恤貧，並勉以天下為己任」（香港崇正總會檔案1998），因此，在

其擔任理事長任內積極地推動客家研究，像是 1992 年即認識香港中文大學謝劍博士，黃氏連同鄭赤琰、饒美蛟教授共同拜訪胡文虎之女胡仙會面，請求支持贊助五十萬港幣，促成首屆國際客家學研討會，並成立國際客家學會，從族群淵源、宗教信仰、語言、歷史人物等方面探究客家。自此之後 1994 年、1996 年在香港及新加坡，1998 年第四屆在臺北中研院舉行國際研討會，都能看見黃石華在其中媒合臺灣、香港與新加坡等地的主辦單位、籌措客家國際研討會經費以及提供贊助等信件往返紀錄。

客家學術研究作為支撐客籍人士認同客家，宣稱自己是來自中原血統純正漢人，一直是客家人用以凝聚彼此、建立相互連結照應的認同基礎。然而隨著客家研究論述的深化，當學說出現新興研究觀點的時候，卻也可能因此造成學界與傳統客家社團人士難以相互對話理解的鴻溝。當客家社團間聯繫頻繁，甚至上層政治與經濟意涵越益顯明的同時，客家社團交流與客家學術研究兩者間原先相互強化的連結關係則有漸行漸遠的趨勢。舉例來說，黃石華所深信的客家源流說基本上是沿襲自賴際熙一脈下來的客家中原貴胄論，但當客家學說出現融合說、客畚互動論等不同論點時，卻是深信傳統客家論述如黃石華等老一輩的客家社團領袖們所難以接納的說法：

香港崇正總會之創立，是客家先賢如賴際熙翰林等，因為昔年廣東省建設廳期刊詆毀客家人是野蠻部落，客字旁應加「犬」字，因此引起海內外客家有識之士群起抗議，集會共商維護客家人尊嚴對策，於是有香港崇正總會之籌立。……很遺憾，國

內嘉應大學房學嘉年來著文竟荒謬地說客家人是古百越族的後裔，是土著演化而成的族群，本會會員劉鎮發亦有同樣的邪說謬論，為維護客家人的尊嚴，希同人予以重視，並望國際客家學會發表聲明予以辨正聲討（黃石華語，見香港崇正總會檔案1998）。

為什麼傳統的中原南遷論對於老一輩的客家領袖們是如此重要、難以被打破？一部分原因如同黃石華在會員大會報告時所指出的，崇正總會興起的背景就是因為客家被污名化為非漢的蠻族，為了維護客家尊嚴，創會先賢們憚盡心力廣徵族譜、進行源流考證，念茲在茲就為證明祖上是來自中原的純種漢人。這種信念一直以來也是海外客家人用以認同自身、維繫祖傳文化的傳統。另一部分則是，客家中原論是各地客家人用以拉近彼此距離、建立關係的共同想像基礎。黃石華亦是憑藉這套客家漢民族論述用以構築客家網絡，透過考證客家源流、發揚客家文化的功能位置，與臺灣、中國、日本、東南亞、歐洲等地客籍人士與團體聯繫。與此同時，黃氏也承繼前人的腳步，積極鼓吹各地客屬社團建立崇正會的組織，並企圖將其廣為納入崇正總會的系統裡。此處的關鍵即在於，若是世界各地客屬社團皆夠參與加入「總會」系統，則系統越龐大，社團的影響力與動員能力也就越強大。

客家的身份與客家中原論述讓黃石華自 90 年代以來能夠游刃有餘地遊走於臺灣、中國以及各地客家社團之間。臺灣在戰後由於國民政府長期將僑務政策視為國民黨政權保衛的指標，強調招攬僑胞回國的政治宣傳效果，從僑教、投資到參政都著重在拉攏海外僑胞的政治聯繫工

作。身為崇正總會理事長的黃石華既能夠向客家人進行選舉動員，黃氏在海外以及臺灣內部客家動員能力與社團影響力同時也能夠讓黃氏以此爭取擔任國民黨的評議委員、總統府國策顧問的職位、甚至協助轉介崇正會裡的同人爭取國民黨內中央評議委員等相關職務。

在中國網絡，自 1977 年鄧小平掌權，修改文化大革命以來打壓海外華僑的政策，並回復僑務機構，一方面號召、爭取華僑協助投資、建設中國，另一方面更致力於對臺灣及港澳的統戰工作，藉由文化與經濟上的聯繫，以團結海內外華僑華人、強調「中華民族大團結」的論述（范雅梅 2011：152）。崇正總會作為海外客家人的聯絡中心，又以考證客家源流、發揚中原客家民族歷史文化為志，無疑是中方必須拉攏的僑資力量以及協助統戰的重要團體。黃氏與中國方的往來則分作客屬聯誼、宗親會以及政界，除了資助鼓勵客家研究會、崇正聯誼會成立之外，最重要的仍在於投資招商以及協助統戰一環。1992 年中國河南鄭州客屬聯誼會籌委會黃亞祥寫給黃石華的信件，即直接向黃氏請求對於「事業」的支持：

黃老前輩，據我所知，若我會只搞成「聯誼」形式，不能像章程那樣做一些經濟交流合作工作，其結果是得不到政府的大力支持。故敬請各位前輩、名賢支持我們辦一些「事業」，促進中原與海外的經濟、科學文化的交流工作，謝謝。……我非常希望前輩發動近鄰國家的客屬社團、名賢前來參加大會（我們也給他們發邀請），以使我們的大會開得更成功。（香港崇正總會檔案 1992）

換言之，客家、宗親關係是經營招商、外資的觸媒，在商言商才是底蘊。黃石華也跟幾位客家社團領袖間有私人情誼，來往密切，如在英國崇正總會會長張醒雄或是日本崇正總會會長邱添壽等人，東南亞與英國歐洲等海外網絡聯繫的部分，大致可區分成舉辦客家會議間的聯繫、相互贊助支持客家會所的興建與懇親會議的召開，以及牽線投資會議等。例如協助泰國惠州會館與成都經濟技術開發區招商局牽線。整體看來，黃石華任香港崇正總會理事長以來所費心經營、構築的全球海外客家網絡，以愛國、愛家的客家人來自中原漢民族為號召，強調客家擁有特殊語言與文化傳統，更要彼此相互團結的論述，既有其深刻的政治內涵，同時也有經濟現實的利益基礎。客家的中原、文化論述基本上是在這個框架裡作為用以串連彼此的元素。

七、結語：世界客屬想像的浮現

客家作為一個人群分類認同想像的浮現，反映了當時客家人所面臨的歷史處境與需求。其實在 1900 年代初期，當時客家人為了反駁污名論述，在中國各地如北京、上海、廣州等地都成立了客屬大同會，從崇正總會的會議議案簿裡可以窺見當時國內客家團體互相串連集結抗議的狀況，香港只是其中一個團體。甚至曾經因為地理位置偏南收信不及，來不及參與在中國的集體抗議行動。

然而，香港崇正總會的特殊性即在於他的成員組成是客籍學者與富商兩者的結盟，學者提供想像的論述基礎，客商則藉由既有的貿易

網絡，逐步串聯起海外客家社團聯繫交流。以香港崇正總會為首所推動的世界客屬想像，可以分作兩個層面來談，在客家論述的部分，承繼 18、19 世紀以來客籍知識份子與西方傳教士的客家論述。崇正總會在 1950 年出版、由羅香林主編的《香港崇正總會 30 週年紀念特刊》是定義客家想像最為重要的里程碑。羅香林在紀念特刊裡所發表的《客家源流考》將客家定義為中華民族裡的精華，並且首度提出客家五大遷徙說，甚至更與廣東國民大學教授梨敏斐合作繪製、編定客家地圖，〈客家遷徙路線圖〉將客家先民遷徙的歷史路徑圖像化。並首度將海外客屬團體的組織與客屬僑胞分布與人數統計，納入紀念特刊的內容。羅香林（1950：13）統整了 1950 年與崇正會有所聯繫的客屬團體組織，並依英屬馬來亞與婆羅洲、荷屬東印度（印尼）、暹羅（泰國）、南北美洲與歐洲做分區介紹。這些海外各地客屬人士估計有一百三十萬到一百五十萬之間，多屬土生華僑，但因為客人傳統精神與家風教育，多數會將子女遣回祖國受教育，因此多保有對祖國桑梓的情懷。〈海外客屬僑胞分布圖〉（圖 3），更是將海外客家人一併納入了客家想像的範圍。



圖 3 海外各地客屬僑胞分佈總圖

資料來源：羅香林（1950）（筆者翻拍）。

其次，行動者網絡的部分，奠基於香港獨特的地理位置，香港作為世界貿易網絡的重要節點，搭載著商人海外通商的網絡，客家污名這件事提供當時客籍菁英串聯的觸媒，將來自各個祖籍地不同客家人凝聚在一起。儘管如此，世界客屬想像的聯繫串連並不是無中生有，最重要的還是行動者面對面的網絡與情感，奠基在既有的客商人際網絡上有意識地聯繫。戰後 50 年代儘管經歷外在大環境經歷冷戰、反共等局勢，但是在崇正總會裡的重要人士努力奔走下，鼓吹各國崇正組織的成立，從而在 1971 年慶祝崇正總會成立五十週年金禧紀念慶典時，順勢邀集世界各地的客屬團體，奠定每兩年舉辦一次的傳統，作為各國客家人團聚交流的平臺，開啟第一屆世界客屬大會的濫觴，崇正總會是推動世界客家團體相互串連最為重要的推手可謂當之無愧。

對於 1900 年代初期的人群分類想像而言，籍貫、方言群作為認同是重要的。在早期幫群嚴酷競爭的年代，客家與廣東、福建幫群之間競

爭尤其激烈，客家相較於廣府人、福建人而言，不論是在香港、新加坡、馬來西亞、印尼等地，一直都是個「不夠大卻也不算太小」的群體。該要如何「把餅做大」？客家人彼此之間的串聯更顯重要，透過動員處於資源相對弱勢的客家團體間的跨地域合作，才更能與其他族群相搏。加上香港獨特的地緣優勢，更具備尋求跨域連結客家團體之間商業合作的可能。於是這群從香港起家經商的客家商人開始有這樣的發想：團結串連各地的客家人。

崇正總會的早期會議紀錄裡，創會成員們想要成立客家銀行、組成客家公司，建立串連全球的客家網絡，發展從香港出發對於出國移民、匯款找客家買辦，買藥、生活用品等各級產業交由客籍辦庄等，打造專屬客家人的商業世界的期待。除了團結合作之外，就是要把各行各業重要的客家人士串連起來。1971 崇正總會慶祝五十週年暨第一屆世界客屬懇親大會時，由香港崇正總會與臺北市惠州同鄉會共同提議總會中心議題第二案：「促進海內外客屬同僑經濟發展，籌組銀行、保險、信託、貿易及文化企業等世界性之事業組織」。決議籌設「崇正貿易開發股份有限公司」，期待建立全球貿易網（香港崇正總會 1971：45-52）。可見打造全球客家人的商業網絡一直都是客籍精英所念茲在茲的夢想。世界客家的串連其實正是奠基在這群客籍商人實質的族群經濟網絡上。

然而，這裏必須特別強調的是，1930 年代以來由羅香林集大成所論述的客家想像脈絡，主要是紮根在「中國民族主義架構」下所發展出來的，訴求的是客家團體之間的跨地域串聯，當時海內外的客家人「國族」想像認同的其實是中國，對於遷移的想像僅是「僑居」海外，與中國境內依舊是互通聲氣的連結。強調客家是來自於中原貴胄的一族，號召客

家人彼此團結起來擴大自身的力量，面對來自各幫群的競爭，謀求客家成員經濟共同體的彼此照應。

隨著戰後 1960 年代以來東南亞各國的獨立，海外客家人亦面臨從落葉必須歸根的「華僑」到落地生根的各國「華人」的認同變遷，客家想像的內涵，也從過去跨越地域的海外客家想像，逐漸轉換成為跨越國界的世界客屬想像，1971 年代世界客屬懇親大會的客屬想像，華僑與華人、中國客家人與各國客家的想像都仍屬於一種發展中的混雜不明狀態。一方面在懇親大會上的各國鄉情報告，透露著此時客家人已開始有殊異的國家認同想像，藉由鄉情報告，也讓彼此能夠認識各國特殊的風俗民情。但在另一方面，不論是 1970 年代後以中華民國政府主導下的世界客屬總會，或是 80 年代開始參與世界客屬懇親大會並逐漸取得「祖國」正統性與詮釋權的中國政府，都仍是自居祖國的位置，召喚著「中華血脈皆同脈，天下客家是一家」的鄉情。從海外客屬到世界客屬想像，即蘊含著從華僑到華人的國族認同變遷。

整體言之，以香港崇正總會為聯絡中心，由客籍學者與富商聯手推動的客家想像，基本上仍是奠基在以羅香林集大成的客家論述，崇正總會裡的許多行動者都是重要的媒介種子，這些客籍知識份子與企業家得以順利在各地號召客屬人士團結，與香港作為全球貿易中心的網絡位置有著密切地關聯，藉由既有的人際網絡有意識地串連，順勢促成世界客屬想像的浮現。

參考文獻

- 丁新豹，1988，《1841-1870 香港早期之華人社會》。香港：香港大學中文系博士論文。
- 本會秘書室，1971，〈本會五十年大事記要〉。頁 1-33，收錄於崇正總會金禧紀念特刊編輯委員會，《香港崇正總會金禧紀念特刊》。香港：香港崇正總會出版部。
- 石炳祥，1997，〈香港崇正總會的創立及其貢獻〉。《嶺南文史》4：53-55。
- 老冠祥，2006，〈崇正教育網絡有望拓展至東南亞地區〉。《崇正導報》，第 7 頁，12 月 1 日。
- _____，2016，〈當面訪談〉。張容嘉訪談。香港：崇正總會辦公室，4 月 29 日。
- 施添福，2014，〈從「客家」到客家（二）：粵東「Hakka. 客家」稱謂的出現、蛻變與傳播〉《全球客家研究》2:1-114。
- 范雅梅，2011，〈去祖國：二次戰後國民黨誤政策中的地緣政治〉。《臺灣社會研究季刊》82：137-177。
- 香港崇正總會，1971，《香港崇正總會金禧紀念特刊》。香港：香港崇正總會。
- _____編，1969，《香港崇正總會四十九週年特刊》。香港：香港崇正總會。
- _____編，1973，《香港崇正總會出席世界客屬第二次懇親大會報告

書》。香港：香港崇正總會。

香港崇正總會檔案，1921a，〈民國十年九月十一日徵求收隊大敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，9月11日。香港：香港大學圖書館藏，第一冊。

_____，1921b，〈民國十年九月十五晚開第十三次職員敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，9月15日。香港：香港大學圖書館藏，第一冊。

_____，1921c，〈民國十年十一月五號第一屆第一次執理敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，11月5日。香港：香港大學圖書館藏，第一冊。

_____，1922a，〈民國十一年十二月十八號第十八次會董敘會紀錄（崇正工商總會議案簿）〉，12月18日。香港：香港大學圖書館藏，第二冊。

_____，1922b，〈民國十一年四月九號第一次常年總敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，4月9日。香港：香港大學圖書館藏，第一冊。

_____，1923，〈民國十二年二月八號紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，2月8日。香港：香港大學圖書館藏，第二冊。

_____，1928，〈民國十七年十一月十日二十三次董事敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，11月10日。香港：香港大學圖書館藏，第四冊。

_____，1930a，〈民國十九年八月十四號第七次董事會議紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，8月14日。香港：香港大學圖書館藏，

第五冊。

_____，1930b，〈民國十九年八月三十一號第二次同人特別敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，8月31日。香港：香港大學圖書館藏，第五冊。

_____，1930c，〈民國十九年八月四號第六次會董敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，8月4日。香港：香港崇正總會藏，第五冊。

_____，1930d，〈民國十九年三月八號開同人特別敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，3月8日。香港：香港大學圖書館藏，第四冊。

_____，1932，〈民國二十一年一月十日同人常年總敘會紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，1月10日。香港：香港大學圖書館藏，第五冊。

_____，1933，〈民國二十二年三月十八日值理敘會議案紀錄〉，《崇正工商總會議案簿》，3月18日。香港：香港大學圖書館藏，第六冊。

_____，1938，〈民國二十七年十一月一日新就值理交代敘會議案〉，《崇正工商總會議案簿》，11月1日。香港：香港大學圖書館藏，第六冊。

_____，1972，〈香港崇正總會二十四屆第一次會員年會一九七二年十二月十一日會務工作報告書，第九項「聯絡系誼、歡迎訪問團體及公宴海內外鄉賢僑領」事項記錄〉，12月11日。香港：香港崇正總會藏。

_____，1991，〈黃石華與謝佐芝通信手稿〉，1月3日、10月3日。

香港：香港崇正總會藏。

_____，1992，〈中國河南鄭州客屬聯誼會籌委會信件附邀請書〉，7月2日。香港：香港崇正總會藏。

_____，1998，〈香港崇正總會第三十四屆第二次會員年會會議紀錄〉，12月16日。香港：香港崇正總會藏。

_____，1999，〈香港崇正總會第三十四屆第三次會員年會會務工作報告〉，12月18日。香港：香港崇正總會藏。

香港華仁書院，1997，〈華仁歷史回顧：華仁創辦人徐仁壽先生簡史〉。

《香港華仁書院》，1月10日。<http://www.wahyan.edu.hk/about/history/history-review1.html>，取用日期：2019年4月30日。

徐承恩，2015，《躁鬱的城邦：香港民族源流史》。香港：圓桌文化。

崇正導報，1995，〈崇正人語：發刊詞〉。《崇正導報》，第1頁，3月16日。

_____，2003，〈編後手記〉。《崇正導報》，第1頁，9月27日。

_____，2007，〈「客家文化研究系列」編者說明〉。《崇正導報》，第8頁，2月1日。

崇正總會特刊編輯委員會，1958，〈辦莊行業（工商座談）〉。頁91-93，收錄於《崇正特刊》。香港：香港崇正總會。

陳承寬，1950，〈香港崇正總會三十周年紀念特刊序〉。頁序文3-4，收錄於羅香林主編，《香港崇正總會三十週年紀念特刊》。香港：香港崇正總會。

彭全民、廖紅雷，2014，〈江瑞英一家：深圳著名的僑領家族〉。

《深圳特區報》，6月18日。<http://news.ifeng.com/>

- a/20140618/40780584_0.shtml，取用日期：2019年4月30日。
- 馮邦彥，2014，《香港產業結構轉型》。香港：三聯書店。
- 黃石華，1971，〈香港客家人士之貢獻與成就〉。收錄於香港崇正總會編，《香港崇正總會金禧紀念特刊》。香港：香港崇正總會。
- 劉育成，2011，〈突現作為弔詭：從整體 / 部分到形式 / 媒介之區別的社會系統理論觀察〉《政治與社會哲學評論》。36：39-86。
- 羅香林，1933（1992），《客家研究導論》。臺北：南天。
- _____，1950a，〈客屬海外各團體之組織及發展〉。頁1-34，收錄於羅香林編，《香港崇正總會三十週年紀念特刊》。香港：香港崇正總會。
- _____，1950b，〈香港崇正總會史〉。頁1-21，收錄於羅香林主編《香港崇正總會三十週年紀念特刊》。香港：香港崇正總會。
- _____，1965，《乙堂文存》。香港：中國學社。